

الخلاص

في

مراحله

الثلاث

ولسلي جوري

اهداءات ٢٠٠٢

مكتبة الاخوة

الخلاص

فی

مراحله الثلاث

ولسلى جورجى

طبعة ثالثة

١٩٩٧



رقم التسجيل ٥٣١١٧

كلمة تمهيدية

فى نبذة سابقة عنوانها «النائبان والرأسان، أو طريق الله للخلاص» أوضحنا بكل بساطة وإيجاز ما يشرح هذه الحقيقة الأساسية؛ من جهة قصد الله الأزلى فى مباركة الإنسان الساقط، وإغداق كل غنى نعمته عليه فى ابنه يسوع المسيح. فلقد جاء المسيح من السماء لاقتداء الإنسان من حالة السقوط التى وُجد فيها بولادته الطبيعية من آدم، الإنسان الأول؛ الذى بمخالفته وتعديه على وصية الله جلب الموت على نفسه وعلى كل نسله فيه، باعتباره نائباً ورأساً للجنس البشرى «لأنه كما فى آدم يموت الجميع، هكذا فى المسيح سيحيا الجميع (جميع من يؤمنون)» (١كو ١٥: ٢٢).

ولذلك ففكر الله من جهة هلاك الناس أو خلاصهم هو أن يتعامل معهم باعتبارهم مُمثّلين أمامه؛ إما فى شخص النائب والرأس الأول-آدم- وذلك لرافضى النائب والرأس الثانى، وإما فى شخص النائب والرأس الثانى -المسيح- لمن قبلوه مؤمنين به.

فموقف كل فرد من الناس أمام الله من جهة هلاكه أو خلاصه هو على أساس أنه إنسان إما فى آدم أو فى المسيح، إما خليفة عتيقة أو خليفة جديدة، إما فى الجسد وإما فى الروح. «المولود من الجسد جسدٌ هو، والمولود من الروح هو روح» (يو ٣: ٦).

إذ لو كان قصد الله أن يتعامل معهم تعاملًا فردياً على مبدأ إمتحانهم (للخلاص أو الهلاك) أفراداً، لما كانت هناك ضرورة لاعتبار آدم نائباً عنهم فى السقوط والهلاك، ولا لإتيان المسيح كنائب ثانٍ، يكون فيه لكل من يؤمن به الخلاص والحياة الأبدية. ولأصبح التعليم عن هاتين النياتين، والذي هو خلاصة الكتاب المقدس والمحور الذى تدور عليه كل إعلانات الله؛ بلا معنى. بل كانت الضرورة تقتضى بأن يولد الواحد منهم طاهراً، بدون وجود أى أثر من آثار السقوط فى طبيعته، ليكون مسئولاً بحق عن حياته أو موته.

وحتى إذا افترضنا (حسب رأى البعض) أن غاية الله أن يعيد لهم - عن طريق إيمانهم بالمسيح، وبما يسمونه عمل النعمة الثانى - الحياة التى كانت لآدم قبل السقوط، بانتزاع كل أثر قد ورثوه منه فى طبيعتهم من آثار سقوطه، لوضعهم

تحت الامتحان الفردى ليثبت الإنسان فى الحياة أو يسقط منها، فأى فرد ياترى يطمع فى البقاء فى الحياة زمناً أطول من الزمن الذى مكثه آدم حتى هوى إلى حضيض الموت بالخطية والعصيان؟

والنتيجة هى أن الحالة التى وصل إليها آدم بامتحان، هى عين الحالة التى من المحتمل أن يصل إليها كل إنسان، ولو خلق طاهراً من جديد كآدم، ليوضع تحت الامتحان الفردى نظيره. ويا ويح الناس لو عاملهم الله على مبدأ الامتحان الفردى حتى ولو ظهرت طبيعتهم من كل فساد موروث.

ولكن شكراً لله الذى من اشفاقه علينا ورحمته بنا قصد فى غنى نعمته أن يعطينا الخلاص والحياة الأبدية، لا عن طريق استحقاقنا الشخصى بامتحاننا أفراداً، بل باستحقاق فادينا ونائبنا ورأسنا المبارك، الذى جاز الامتحان حتى الموت نيابة عنا كما هو مكتوب «فاذاً كما بخطية واحدة (بخطية واحد) صار الحكم إلى جميع الناس للدينونة، هكذا ببر واحد (ببر واحد) صارت الهبة إلى جميع الناس (بشرط الإيمان) لتبرير الحياة. لأنه كما بمعصية الإنسان الواحد جعل الكثيرون خطاة، هكذا أيضاً بإطاعة الواحد سيُجعل الكثيرون أبراراً

(كل من يؤمن) « (رو ٥: ١٨ ، ١٩) .

وقد أوضحنا هذه المبادئ وكيفية تطبيقها على كل نفس بالشواهد الكتابية في النبذة سالفه الذكر. وبالنسبة للقارىء، يهتم بالاطلاع عليها، لأن عدم استيعاب هذه الحقيقة من عامة المسيحيين، كما من كثير من المبشرين بالإنجيل، جعلهم يعتقدون بأن المؤمنين بعد إيمانهم وقبولهم الخلاص موضوعون تحت الامتحان الفردى، لكى يثبت كل واحد منهم أهليته واستحقاقه للحياة الأبدية وإلا هلك. واضعين أمامهم الدينونة فى المستقبل كالיום الذى فيه تظهر حقيقة تبريرهم وخلصهم النهائى.

لكن ما أخطأ هذا التفكير وأخطره على حياة المؤمنين الحقيقيين أولاد الله، إذ ضيع من كثيرين يقينهم بخلصهم الذى نالوه بالإيمان، وأوجدتهم فى حالة الشك والريب إن لم يكن فى حالة اليأس، فتبدل سلامهم بخوف وفرحهم بقلق وحزن، وهل من نتيجة لذلك سوى الضعف وفقدان القوة؟ «لأن فرح الرب هو قوتكم» (نح ٨: ١٠) .

الخلاص فى مراحلہ الثلاث

إذا دققنا التأمل فى ماهية الخلاص المطلوب منا أن نقبله
إذ نؤمن ببشارة الإنجيل، نجد أنه مقدم لنا فى سلسلة من
ثلاث حلقات. ولو أن لكل حلقة من هذه الحلقات معنى
خاصاً، إلا أن الثلاث الحلقات تكون خلاصاً واحداً يقدمه
الإنجيل لكل من يؤمن، إيماناً حقيقياً قلبياً باسم ابن الله.
فلما نرجع إلى كلمة الله لنراجع الآيات المتكلمة عن
الخلاص موضحة وشارحة إياه، نجد آيات تكلمنا عن خلاص
مقدم من الله ليُقبل ويمتلك بالإيمان، وخلاص يُتمم بنا
بالإيمان، وخلاص يُنتظر بالإيمان. فالأول يصبح للنفس
التي نالتهم وامتلكته خلاصاً ماضياً، والثانى خلاصاً حاضراً،
والثالث خلاصاً مستقبلاً. كما أننا نجد أيضاً آيات تربط
الماضى بالمستقبل وتكلمنا عن الاثنين كأنهما خلاص واحد

قد امتلك فعلاً، مما يعطى المؤمن يقيناً ثابتاً غير متزعزع
بأن خلاصه الذى قبله بالإيمان هو خلاص واحد أبدي؛ وإن
كان إتمامه على ثلاث مراحل «وإذ كمل صار لجميع الذين
يطيعونه (أى يؤمنون به إيماناً قلبياً) سبب خلاص أبدي»
(عب ٩:٥).

ولنبداً بالكلام عن:

الخلاص فى مرحلته الأولى

دعنا الآن لنستعرض الآيات المتكلمة عن الخلاص الذى
يُعطاه المؤمن، فيمتلكه، ويصير له اليقين بامتلاكه، وعندما
يتكلم عنه يتكلم عنه كشيء قد امتلكه فعلاً. ومن هذه
الآيات نستطيع أن نفهم ماهية هذا الخلاص، حتى إذا ما صرح
المؤمن بأنه قد «خُص» أو «خالص» أو «مُخلص» يكون
على معرفة ودراية تامة بما قد خلص منه، أى من أى شيء قد
خلص!

وإلى القارئ العزيز بعض هذه الآيات :

« من آمن واعتمد خلص ومن لم يؤمن يدين »
(مر ١٦: ١٦).

« الكلمة قريبة منك فى فمك وفى قلبك، أى كلمة
الإيمان التى نكرز بها، لأنك إن اعترفت بفمك
بالرب يسوع وآمنت بقلبك أن الله أقامه من
الأموات خلصت » (رو ١٠: ٨-٩).

« وكان الرب يضم كل يوم إلى الكنيسة الذين
يخلصون (الذين قبلوا الخلاص فخلصوا) » (أع
٢: ٤٧).

« فإن كلمة الصليب عند الهالكين جهالة أما عندنا
نحن المخلصين (الذين قد خلصنا) فهو قوة الله »
(١كو ١: ١٨).

« بالنعمة أنتم مخلصون (قد خلصتم) » (أف ٢: ٥ ،
٨).

« الذى خلصنا ودعانا دعوة مقدسة لا بمقتضى أعمالنا
بل بمقتضى القصد والنعمة التى أعطيت لنا فى
المسيح يسوع قبل الأزمنة الآزلية » (٢تى ١: ٩).

«ولكن حين ظهر لطف مخلصنا الله وإحسانه، لا
بأعمال في يدي عملناها نحن، بل بمقتضى رحمته
خلصنا بغسل الميلاد الثانى وتجديد الروح القدس
الذى سكبه بغنى علينا بيسوع المسيح مخلصنا»
(تى ٢: ٥، ٦).

هذه الآيات وكثير غيرها تُبين لنا أن الإيمان بالمسيح،
الإيمان الذى يتميز به المؤمنون الحقيقيون عن غير المؤمنين،
كما وعن الذين يدعون بأنهم مسيحيون؛ هو إيمان الغاية
منه أن يتأكد ويتيقن كل مؤمن من خلاص قد قُدم له من
الله، وقد قبله منه وامتلكه بالإيمان بالمسيح. وإذا ما تكلم
أو شهد عنه فإنما يتكلم ويشهد بخلاص قد صار وتم له فى
الماضى، لا خلاص يُنتظر أو يُتوقع إتمامه فى المستقبل
أو خلاص جارى إتمامه.

فما هو إذاً هذا الخلاص؟ أو بمعنى آخر من أى شئ يعتبر
المؤمن نفسه أنه قد خلص؟

إننا لانتكلم بالظن أو بالتخمين؛ ولكن أمامنا هنا من
بين هذه الآيات آيتان، وهما الأولى: وهى قول الرب فى

مرقس ١٦: ١٦ ، والأخيرة: وهى قول الرسول بولس فى تيطس ٣: ٥ . هاتان الآيتان تبينان لنا بكل وضوح نوع الخلاص الذى نلناه، كما تبينان لنا الحالة التى كنا عليها بحسب الطبيعة ومحتاجين للخلاص منها.

أما الحالة التى كنا عليها بحسب الطبيعة فقد بينا فى النبذة السابقة المشار إليها أن كل إنسان فى حالته الطبيعية المولود بها من آدم، قد ورث عنه كنانب ومثل له فى الامتحان، الخطية كجرم أو ذنب؛ عقابها أودينونتها الموت الأبدى بالطرح فى بحيرة النار، وهو ما يسميه الكتاب بالموت الثانى أو الموت الثانى (رؤ ٢٠: ١٤)؛ وقد أشير إلى موقفه هذا فى رومية ٥: ١٦-١٩ . وقد ورث عنه أيضاً (كأب للجنس البشرى) الخطية كطبيعة ساقطة فاسدة، أو الموت الروحى كحالة وُلد بها وهى حالته الطبيعية؛ حالة العداوة لله التى ورثها منذ تكونه فى بطن أمه إلى أن يموت ويرجع إلى التراب الذى أخذ منه، وهو ما يسمى بالموت الأول أو الموت الأبدى وقد أشير إليه فى رومية ٥: ١٢ ، ١٥ ، ١٧ .

إذاً يكون كل إنسان من نسل آدم وارثاً عنه موتين؛

موتاً قضائياً، وموتاً روحياً وأدبياً. فالموت القضائى هو الموت كحكم، أو دينونة صدرت عليه باعتبار أن الخطية جرم له عقابه. والموت الروحى الأدبى هو الموت كحالة فعلية، وتُجد فيها باعتبار الخطية طبيعة فاسدة قد ورثها فى تكوينه، وهى علة ومصدر الخطايا الفعلية التى سيُدان لأجلها، كما جاء فى عبرانيين ٩: ٢٧. «وضع للناس أن يموتوا مرة ثم بعد ذلك الدينونة»، وهذه الدينونة أشير إليها فى رؤيا ٢٠: ١١-١٥، وهى ليست دينونة عامة لجميع الناس مؤمنين وغير مؤمنين، كما يعتقد بعض المسيحيين، بل هى دينونة لغير المؤمنين الذين عاشوا فى خطاياهم (أمواتا)، وماتوا فى خطاياهم (أمواتا)، وقاموا كأموات لكى يدانوا عن خطاياهم الفعلية أو أعمالهم، إذ أنهم ماتوا تحت دينونة عدم إيمانهم باسم ابن الله؛ كقول الرب «الذى يؤمن به (بالابن) لا يدان والذى لا يؤمن قد دين (بالدينونة السابق توقيعها عليهم فى ناثبهم الأول)» (يو٣: ١٨). وبلى ذلك طرحهم فى بحيرة النار، ليقاسوا عذاب عدم الإيمان وعذاب أجرة أعمالهم الشريرة.

وعليه يكون ما يحتاجه الإنسان، وما يقدمه له الله
ليقبله مؤمناً بنواله وامتلاكه هوة

١- خلاص من الدينونة أو من الموت القضائي، كحكم
صدر على نائبه (أو عليه في نائبه) عن الخطية الأصلية
كذنب أو جرم، مضافاً إليه ذنب أو جرم خطايا الفعلية.
وهذا لا يكون إلا بكفارة تفي العدل الإلهي حقه عن الخطية
والخطايا، وقد كانها المسيح فوق الصليب كالذبيحة الكاملة
التي كان مرموزاً إليها بجميع ذبائح وتقدمات العهد القديم.

٢- خلاص من الموت الروحي كحالة وُجد فيها بولادته
الطبيعية من أب ميت، ورث عنه الخطية كينبوع فساد في
طبيعته، وهذا لا يكون إلا بإحيائه من الموت أى بمنحه حياة
جديدة، بولادة ثانية من الروح القدس. وقد أشار الرب إلى
ذلك بقوله «أما أنا فقد أتيت لتكون لهم حياة وليكون لهم
أفضل» (يو. ١٠: ١٠) وهذا يتم بقبول المسيح نفسه كالحياة
الأبدية.

وقد جمع الرب هذا الخلاص المزدوج، أى الخلاص من
الموت القضائي والخلاص من الموت الروحي، في قوله المشهور

« هجدا احب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد لكى لا يهلك كل من يؤمن به بل تكون له الحياة الأبدية » (يو ٣: ١٦).

إن الخلاص من الموت القضائى أو الدينونة هو أول ما يناله المؤمن، معتمداً فى ذلك على قول الرب نفسه «من آمن واعتمد خلص». فالخلاص المقدم لنا فى هذه الآية كبشارة لكى نقبله مؤمنين بامتلاكه هو خلاص من الدينونة، دينونة الخطية والخطايا، يبين ذلك قوله «ومن لم يؤمن يدن». ذلك لأن المسيح مات تحت دينونة الخطايا الفعلية، وأيضاً تحت دينونة الخطية (الأصلية)، فيقول الرسول «الذى أسلم من أجل خطايانا وأقيم لأجل تبريرنا» (رو ٤: ٢٥). فالمسيح أسلم لا من أجل «الخطية فى الجسد» (رو ٨: ٣) فقط، بل من أجل خطايانا الفعلية أيضاً؛ لكى نتبرر بقيامته لا من جرم الخطية الأصلية فقط، بل لكى نتبرر تبريراً تاماً يشمل الخطية والخطايا الفعلية أيضاً. كما نقرأ «فاذاً كما بخطية واحدة صار الحكم إلى جميع الناس للدينونة، هكذا ببر واحد صارت الهبة إلى جميع الناس لتبرير الحياة. لأنه كما بمعصية الإنسان الواحد جعل الكثيرون خطاة هكذا بإطاعة الواحد

سَيُجْعَلُ الكثيرون أبراراً» (رو ٥: ١٨، ١٩). هذا التبرير الذى به نُحَسِبُ أبراراً ببر وإطاعة الواحد يسوع المسيح، الذى أطاع حتى الموت موت الصليب، الذى قبلناه وارتضيناه نائباً عنا مؤمنين باسمه، هو تبرير شامل للخطية الواحدة والمعصية الواحدة؛ خطية ومعصية النائب الأول آدم، وأيضاً خطايانا الفعلية. ويدل على ذلك قوله «وليس كما بواحد قد أخطأ هكذا العطية لأن الحكم من واحد الدينونة وأما الهبة فمن جرى خطايا كثيرة (وهى الخطايا الفعلية التى للمؤمنين) للتبرير» (رو ٥: ١٦).

كما وأنه تبرير لا من جرم الخطايا الفعلية التى سبقت الإيمان فقط، بل الخطايا الفعلية جميعها، من مبتدأ حساباتها علينا إلى نهاية حياتنا فوق الأرض، كما هى معروفة لعلم الله الذى أمامه المستقبل كالماضى، لأن الأساس للخلاص من هذه الدينونة هو قيام المسيح بالنيابة عنا فوق الصليب، مكفراً عن الخطية الأصلية، مشاراً إلى ذلك بالقول «جعل الذى لم يعرف خطية خطية لأجلنا لنصير نحن بر الله فيه» (٢ كو ٥: ٢١)، وعن الخطايا الفعلية أيضاً مشاراً إلى ذلك

بالقول « فإن المسيح أيضاً تألم مرة واحدة من أجل الخطايا .
البار من أجل الأثمة . لكي يقرينا إلى الله » (١ بط ٣ : ١٨) ،
وقوله أيضاً « الذى حمل هو نفسه خطايانا فى جسده على
الخشبة لكي نموت عن الخطايا فنحيا للبر » (١ بط ٢ : ٢٤) ،
وكما تنبأ إشعياء عن ذلك أيضاً بالقول « والرب وضع عليه
إثم جميعنا » (إش ٥٣ : ٦) .

وما دام المسيح رضى بالنعمة أن يمثلنا أمام الله فى
موقف الدينونة ؛ لهذا فالله وضع عليه إثم جميع المؤمنين ،
لأنه يعرف بل وأمامه حياة كل واحد منهم ، ممن سبقوا مجئ
المسيح وموته فوق الصليب من هابيل وآدم (بصفته الشخصية
لا النيابة) ، إلى آخر واحد من الذين قال عنهم إنهم عاشوا
فى الإيمان وماتوا فى الإيمان (الإيمان بالوعد بمجئ
المخلص) ، وكذا الذين سيؤمنون بعد موت المسيح وقيامته
حتى نهاية العالم ؛ هؤلاء وأولئك جميعهم كانوا ممثلين فوق
الصليب فى شخص نائبهم الذى رضى أن يبدلهم عنهم ؛
حتى أنه لم يجعل خطية فقط ، بل وضع الله عليه جميع
خطاياهم الفعلية أيضاً ، ودين عن كل خطية من هذه الخطايا ،

لكى يكون الله باراً فى تبريرهم وغفران خطاياهم. حتى أن داود الملك لما اعترف بخطيته المعروفة أمام ناظرى النبى كان رد النبى «والرب أيضاً قد نقل عنك خطيتك. لا تموت» (٢صم ١٢: ١٣). فعلى من نُقلت هذه الخطية، إلا على ذلك الشخص المبارك المزمع أن يأتى ليكون بديلاً ونائباً عن المؤمنين فى حمل خطاياهم ودينونة هذه الخطايا، حتى يمكن منحهم الغفران عنها؟ كما قيل «لكى يكون المدعوون (وهم مؤمنو العهد القديم) إذ صار موت لفداء التعديات التى فى العهد الأول ينالون وعد الميراث الأبدى» (عب ٩: ١٥)، وأيضاً «متبررين مجاناً بنعمته بالفداء الذى بيسوع المسيح الذى قدمه الله كفارة بالإيمان بدمه، لإظهار بره؛ من أجل الصفح عن الخطايا السالفة بإمهال الله (وهى خطايا مؤمنى العهد القديم) لإظهار بره فى الزمان الحاضر (أى لتبرير مؤمنى العهد الجديد) ليكون باراً ويبرر من هو من الإيمان بيسوع» (رو ٣: ٢٤-٢٦).

من ذلك نفهم أن كل خطية من خطايا المؤمنين السابقين لمجئ المسيح، والآتين بعد المسيح، قد وضعها الله عليه فوق

الصليب موقعاً دينونتها عليه ايضاً. هذا هو أساس الغفران الأبدى الذى يناله المؤمن، عند إيمانه، عن كل خطاياها؛ السابقة ليوم إيمانه، واللاحقة له أيضاً. كما أنها أساس الغفران الأبوى الذى يناله عند اعترافه بما يصدر منه من خطايا بعد إيمانه. فواضح أنه لو بقيت خطية واحدة من خطايا المؤمن لم توضع على المسيح ولم يحتمل دينونتها فى جسده فوق الخشبة، لما وُجد للمؤمن غفران، ولا خلاص، ولا تبرير، وتكون دينونته ما زلت باقية عليه.

إذاً الخلاص المقدم من الله لمن يؤمن بالمسيح ليس هو خلاصاً من دينونة خطايا جزء من حياته، بل خلاصاً من دينونة خطايا الحياة بجملتها، لذلك من حقه أن يثق بكلمة المسيح القائلة «من آمن واعتمد خلص» (خلص من الدينونة خلاصاً أبدياً)، ولذلك قيل «وأذ كُمل صار لجميع الذين يطيعونه سبب خلاص أبدي» (عب ٥: ٩).

يؤيد ذلك قول الرب «الذى يؤمن به (بالابن) لا يدان والذى لا يؤمن قد دين لأنه لم يؤمن باسم ابن الله الوحيد» (يو ٣: ١٨). ولئلا يقال إن الكلمة «لا يدان» تفيد أنه

لا يدان عن جرم الخطية الأصلية فقط، أما خطايا الفعلية فلا يظهر ولا يعلن تبريره النهائي من جرمها واستحقاقه للحياة الأبدية إلا يوم الدينونة العامة، فهذا آية أخرى من أقوال الرب نفسه تطرد كل شك أو شبه شك من جهة احتمال أو إمكانية إتيان المؤمن إلى الدينونة في المستقبل وهى قوله « من يسمع كلامى ويؤمن بالذى أرسلنى فله حياة أبدية ولا يأتى إلى دينونة بل قد انتقل من الموت إلى الحياة » (يو ٥: ٢٤).

أما سر عدم إتيان المؤمنين للدينونة في المستقبل، فهو لأن المسيح فى نيابته عنهم فوق الصليب كان قائماً هناك كذبيحة الخطية عن مبدأ الخطية فى حياة المؤمن، كما كان أيضاً ذبيحة الإثم عن خطايا المؤمن الفعلية من مبتدأ حياته حتى نهايتها. ومن جهة أخرى كان هو أيضاً المحرقة وذبيحة السلامة أو الشكر، لكى يكون للمؤمنين به لا غفران خطاياهم فقط، بل تبرير كامل من كل ما لم يقدرُوا أن يتبرروا منه بناموس موسى، الأمر الذى هو خلاصة وفحوى الكرازة بالإنجيل كما نادى به بولس الرسول قائلاً : « فليكن معلوماً عندكم أيها الرجال الإخوة أنه بهذا (الشخص) ينادى لكم

بغفران الخطايا ، وبهذا يتبرر كل من يؤمن من كل ما لم
تقدروا أن تتبرروا منه بناموس موسى» (أع ١٣: ٣٨ . ٣٩) .
وإذا نظرنا إلى ما كان يطالب به الناموس لوجدناه ملخصاً
فى كلمتى «افعل» و«لا تفعل» . فهو عبارة عن أوامر
ونواه ، فالأوامر هى خلاصة ما كان يجب على الإنسان أن
يعمل ؛ وهى الحياة الايجابية ، والنواهى هى خلاصة ما كان
يجب على الإنسان أن يتجنبه أو يمتنع عنه ؛ وهى الحياة من
الوجه السلبية .

فمعنى تبريرنا بالإيمان هو خلاصنا من دينونة كل ما
طُلب منا أن نعمله ولم نعمله ؛ وهو البر ، أو الوجه الايجابى
للحياة ، ومن دينونة كل ما طُلب منا أن لا نعمله وقد عملناه ؛
وهو الاثم أو التعدى ، أو الوجه السلبي للحياة . وبمعنى آخر
أننا أصبحنا أمام الله بايماننا بالمسيح محسوبين كأننا فعلنا
كل ما طُلب منا أن نفعله ؛ أو كأننا فعلنا كل البر ، وأيضاً
محسوبين كأننا لم نفعل شيئاً من كل ما طُلب منا أن لا
نفعله ؛ أو كأننا لم نرتكب إثماً قط ، وذلك لأن المسيح صار
لنا حكمة من الله وبراً وقداًسة ، كما صرنا نحن بر الله فيه
(١كو ١: ٣٠ و ٢كو ٥: ٢١) .

هذا هو معنى التبرير فى الإنجيل، وهو أمر آخر غير
غفران الخطايا، ولو أنه مشتمل عليه. لأن غفران الخطايا
وحده إذا فصلناه عن التبرير معناه مسامحة الخاطئ من
عقاب خطاياه فقط مع بقاءه خاطئاً، أى أن وصمة عار الخطية
لم تزل باقية عليه، مثل قولنا إن شخصاً ما ارتكب جريمة
سرقة، وبمحاكمته ثبت أنه مرتكب لهذه الجريمة، ولكن
المحكمة رأفة به قضت بإيقاف تنفيذ العقوبة عليه. فمع أن
العقاب لن ينفذ عليه، إلا أنه أصبح موصوماً أمام القانون،
بما يجعله ساقط الحقوق الأدبية. هكذا غفران الخطايا وحده
بدون التبرير. فلو كان الله قد وقف فى رحمته بنا عند حد
غفران الخطايا، ولم يجهز لنا تبريراً تاماً لما حصلنا بذلك إلا
على طمأنينة وقتية من جهة عقاب خطايانا الماضية فقط،
دون أن يكون لنا حق الاقتراب منه كبنين وارثين، نتمتع هنا
بشركة محبته وفضل عنايته، وفى المستقبل نحل معه فى
بيته ممجدين بمجده الأبدى. فهذه الامتيازات التى أعطيت
لنا بإيماننا بالمسيح لم تُعط لنا إلا على أساس ما عمله الله
لأجلنا، لكى يكون باراً فى تبريرنا، حاسباً لنا براً إلهياً
كاملاً نقف به أمامه موقف القبول والرضى، كأننا لم نرتكب

جرماً قط، ولم نقصر فى واجب قط، بل وأكثر من ذلك كأننا أقمنا كل بر.

بديهي أن هذا الموقف -موقفنا كمبررين أو محسوبين أبراراً أمام الله- معناه أن شخصيتنا الأولى كأولاد آدم، أو إنساننا العتيق، تلك الشخصية التى كنا فيها وبسببها فى حالة النجاسة والمذنوبية وتحت الدينونة (دينونة الخطية الأصلية وخطايانا الفعلية جميعها من مبتدأ الحياة حتى نهايتها)، قد خلعت منا شرعاً، بل وصُلبت وأنتهت، لأن المسيح بالنعمة فوق الصليب جُعل هو هذه الشخصية، لكى تكون لنا أمام الله شخصيته هو، آخذاً ما فينا وما علينا، معطياً لنا ماله. مع هذا الفارق وهو أنه أخذ ما فينا وما علينا حساباً وشرعياً، أما ما له فقد أعطينا إياه شرعياً وفعلياً - شرعياً بالتبرير والتقديس وفعلياً بالولادة الثانية وعطية الروح القدس الذى يُتحدنا به اتحاد الجسد بالرأس مقدساً حياتنا له.

فالتبرير عمل حسابى وشرعى عمله الله لأجلنا وخارجاً عنا، وبه خلصنا من الدينونة خلاصاً أبدياً حتى أنه يستحيل عودتنا إلى موقفنا الأول الذى كنا فيه تحت الدينونة. ذلك

لأن إنساننا العتيق، وأيضاً الطبيعة الساقطة؛ طبيعة الخطية والنجاسة التي ولدنا بها من آدم، لم يعد لهما وجود الآن أمام الله، وهكذا يجب أن تكون في نظر إيمان المؤمن، لأن الله دان «الخطية في الجسد»، كما عليها بالموت دافناً إياها في القبر، وأيضاً «إنساننا العتيق قد صُلب معه» (رو ٦: ٦).

فالله يقول، ويطلب منا أن نؤمن بما يقول؛ إنه خلع عنا جسم بشريتنا (إنساننا العتيق)، بالموت الذي أوقعه على المسيح فوق الصليب، وإذا أقامه من الأموات بعد دفنه، أقامه رأساً لخليقة جديدة - هي نحن الذين أقامنا الله بقيامته - إذ قيل: «وبه أيضاً ختنتم ختاناً غير مصنوع بيد بخلع جسم... البشرية بختان المسيح، مدفونين معه في المعمودية، التي فيها أقمتم (أو الذي فيه أقمتم) أيضاً معه (أو معاً) بإيمان عمل الله الذي أقامه من الأموات وإذا كنتم أمواتاً في الخطايا وغلف جسديكم أحياءكم معه، مسامحاً لكم بجميع الخطايا» (كو ٢: ١١-١٣).

هذا هو مقامنا ومركزنا الذي يرانا الله فيه الآن من وقت

إيماننا بالمسيح، وهو مقام ثابت غير متغير أبدي، لأننا أمامه في المسيح، واحد فيه. أما من جهة سلوكنا العملى فى حياتنا فوق الأرض، فنحن تحت مسئولية أن نسلك بالإيمان لا بالعيان، ومسئوليتنا هى أن نطبق حكم الموت عملياً على هذه الطبيعة التى مازالت فينا، وذلك لا بقوتنا بل بقوة الروح القدس الذى فينا من الله «إن كنتم بالروح تميتون أعمال الجسد فستحيون» (رو ٨: ١٣).

وبناء على ذلك يكون لكل مؤمن مقام ثابت أبدي أمام الله، هو شخصيته الجديدة المثلثة فى شخص المسيح الظاهر الآن أمام وجه الله لأجلنا «لأنكم قد متم وحياتكم مستترة مع المسيح فى الله. متى أظهر المسيح حياتنا فحينئذ تظهرون أنتم أيضاً معه فى المجد» (كو ٣: ٣، ٤). كما أن للمؤمن فى الوقت نفسه وهو هنا حالة متغيره أساسها مسئوليته أن يحسب نفسه ميتاً للخطية أثناء سيره فى العالم. وعلى مقدار قيامه بهذه المسئولية يكون تمتعه وشبعه وفرحه هنا بالمسيح حياته وكذا مجازاته فى المجد هناك. كما أنه فى حالة التقصير فى قيامه بهذه المسئولية يؤدب لكى لا يدان

مع العالم « من أجل هذا فيكم كثيرون ضعفاء ومرضى وكثرون
يرقدون لأننا لو كنا حكمنا على أنفسنا لما حُكم علينا ولكن
إذ قد حُكم علينا نؤدب من الرب لكى لا ندان مع العالم »
(١ كو ١١ : ٣٠-٣٢).

من ذلك نفهم أن القيام بالمسئولية له أجرة والتقصير فى
المسئولية له تأديب، ولا دخل مطلقاً للقيام بالمسئولية أو
التقصير فيها بما للمؤمن من مقام ثابت أبدي. فلا القيام
بالمسئولية يزيد المقام ثبوتاً، ولا التقصير فيها يزعزع المقام
أو ينقصه شعرة واحدة. لأن هذا المقام لم يُعطَ للمؤمنين بناءً
على استحقاقهم أو اجتهادهم، ولكنه هبة ونعمة من الله؛
« وهبات الله ودعوته هى بلا ندامة » (روا ١١ : ٢٩).

فمقام المؤمن ثابت أبدي أمام الله، أما حالته فمتغيرة،
أساسها مسئوليته أن يجعل حالته مطابقة لمقامه. فالمقام
هو أساس القيام بالمسئولية، لا القيام بالمسئولية هو الذى
يؤهل المؤمن للمقام. فالمقام أولاً ثم المسئولية، وليس العكس.
وهذه نقطة من الأهمية بمكان ويجب أن تسترعى انتباه القارئ
العزیز، لأن معظم المسيحيين الذين يحكمون العقل فى أمور

الله يعتقدون أن الوصول إلى المقام السماوى سيكون أخيراً على أساس القيام بالمسئولية، جاعلين القيام بالمسئولية أولاً؛ وهذا الاعتقاد الخاطئ هو على عكس ما تعلمنا به كلمة الله، وهو يقود المؤمن إلى الفشل في حياته.

والى القارئ العزيز جدولاً يحوى بعض الآيات التى منها يُعرف مقام المؤمن، تقابلها التى منها نعرف مسئوليته إزاء مقامه:

مسئوليته	مقامه
تتميم ذلك عملياً	صلب حسابياً وشرعياً
«ولكن الذين هم للمسيح قد صلبوا الجسد مع الأهواء والشهوات» (غل ٥: ٢٤)، «وأما من جهتي فحاشا لي أن أفتخر إلا بصليب ربنا يسوع المسيح الذي به صلب العالم لي وأنا للعالم» (غل ٦: ١٤).	«مع المسيح صُلبت» (غل ٢: ٢٠)، «عالمين هذا أن إنساننا العتيق قد صُلب معه» (رو ٦: ٦).
	صلب الإنسان العتيق

الموت والدفن	مات ودُفن حسابياً وشرعياً	تطبيق حكم الموت على الذات عهلياً
<p>«فأميتوا أعضاءكم التي على الأرض» (كو ٣: ٥)، «بالروح تميتون أعمال الجسد» (رو ٨: ١٣)، «الذي حمل هو نفسه خطايانا. . لكي نموت عن الخطايا» (١ بط ٢: ٢٤).</p>	<p>«نحن الذين متنا عن الخطية... اعتمدنا لموته فدفنا معه للموت... متنا مع المسيح» (رو ٦: ٢-٤)، «إذا يا اخوتي أنتم أيضا قد متم للناموس بجسد المسيح» (رو ٧: ٤)، «لأنني مت بالناموس للناموس» (غل ٢: ١٩)، «احسبوا أنفسكم أمواتاً عن الخطية» (رو ٦: ١١)، «متم مع المسيح عن أركان العالم» (كو ٢: ٢٠)، «لأنكم قد متم وحياتكم مستترة مع المسيح في الله» (كو ٣: ٣).</p>	

السلوك عملياً في جدة	أقيم مع من الأموات	الإقامه من الموت (روحياً)
<p>« فأحيا لا . بل المسيح يحيا فر . (غل ٢: ٢٠) ، « كما أقيم المسيح من الأموات . جدد الآب هكذا نسلد نحن أيضاً فر حدة الحياة » (١ : ٦ : ٤) ، « إننا لا تملكن الخطية في جسدكم المائت لكر ليعوها في شهواته ولا تقدموا أعضاءكم آلات إثم للخطية » ، « سدموا ذواتكم لله كاحياء من الأموات وأعضاءكم آ^١ الله » (رو ٦: ١٢ ، ١٣) .</p>	<p>« أقمتم أيضاً معه ... أحيياكم معه » (كو ٢: ١٢-١٣) ، « لأنه إن كنا قد صرنا متحدين معه بشبه موته نصير أيضاً بقيامته » (رو ٦: ٥) ، « أقامنا معه (معاً) وأجلسنا معه (معاً) في السمويات في المسيح » (أف ٢: ٦) ، « فإن كنتم قد قمتم مع المسيح » (كو ٣: ١) ، « ... أحياء لله بالمسيح يسوع ربنا » (رو ٦: ١١) .</p>	

خلع الإنسان العتيق	خلع الإنسان العتيق شريعاً	أن يجعل ذلك عملياً في سلوكه
	«إذ خلعتكم العتيق مع أعماله... وبه ختنتم ختاناً غير مصنوع بيد بخلع جسم خطايا البشرية» (كو ٣: ٩ ، ١١)	«أن تخلعوا من جهة التصرف الإنسان العتيق الفاسد بحسب شهوات الفجور» (أف ٤: ٢٢) ، «فلنخلع أعمال الظلمة ونلبس أسلحة النور» (رو ١٣: ١٢).

الإنسان الجديد	لبس الإنسان الجديد	إظهار الإنسان الجديد عملياً في السلوك
	«ولبستم الجديد» (كو ٣: ١٠) ، «لأن كلكم الذين اعتمدتم بالمسيح قد لبستم المسيح» (غل ٣: ٢٧).	«فالبسوا كمختاري الله . وعلى جميع هذه البسوا المحبة» (كو ٣: ١٢ ، ١٤) ، «تجددوا بروح ذهنكم وتلبسوا الإنسان الجديد» (أف ٤: ٢٣ ، ٢٤) ، «بل البسوا الرب يسوع المسيح ولا تصنعوا تدبيراً للجسد لأجل الشهوات» (رو ١٣: ١٤).

التقديس	المؤمن مُقَدَّس شرعاً	السلوك في القداسة العملية
<p>« ومنه أنتم بالمسيح يسوع الذي صار لنا حكمة من الله ويراً وقداً وفداء » (١ كو ١ : ٣٠) ، « فبهذه المشيئة نحن مقدسون بتقديم جسد يسوع المسيح » (عب ١٠ : ١٠) ، « لكن اغتسلتم بل تقدستم . باسم الرب يسوع وبروح إلهنا » (١ كو ٦ : ١١) ، « لذلك يسوع أيضاً لكي يقدس الشعب بدم نفسه تالم خارج السباب » (عب ١٣ : ١٢) .</p>	<p>« وإله السلام نفسه يقدسكم بالتمام » (١ تس ٥ : ٢٣) ، « قدسهم في حقك كلامك هو حق » (يسو ١٧ : ١٧) ، « مكملين القداسة في خوف الله » (٢ كو ١ : ٧) .</p>	

التطهير من نجاسة الخطية	مُطَهَّرٌ شَرْعاً وَمَحْسُوبٌ طَاهِراً	تطهير نفسه عملياً في سلوكه
	<p>« أنتم الآن أنقياء لسبب الكلام الذي كلمتكم به » (يو ١٥: ١) ، « إذ طهر بالإيمان قلوبهم » (أع ١٥: ٩) ، « من أجل أن الخادمين وهم مطهرون مرة لا يكون لهم أيضاً ضمير خطايا » (عب ١٠: ٢) ، « الذي قد اغتسل ليس له حاجة إلا إلى غسل رجليه بل هو طاهر كله وأنتم طاهرون » (يو ١٣: ١٠) .</p>	<p>« وكل من عنده هذا الرجاء به يطهر نفسه » (١ يو ٣: ٣) ، « فإذ لنا هذه المواعيد أيها الأحباء لنطهر ذواتنا » (٢ كو ٧: ١) .</p>

العتق والتحرير من قوة الخطية	عستق وقتـرر شرعـا	التحرير العملـى فى السلوك
	« كنتم عبيداً للخطية... (والآن) إذ أعتقتم من الخطية صرتم عبيداً للبر » (رو ٦: ١٧)، « لأنكم لما كنتم عبيداً للخطية... وأما الآن إذ أعتقتم من الخطية وصرتم عبيداً لله » (رو ٦: ٢٠-٢٢).	« اسلكوا بالروح فلا تكملوا شهوة الجسد » (غل ٥: ١٦)، « فاطرحوا كل مكر والرياء والجسد وكل مذمة » (إبط ٢: ١)، « وأما الآن فاطرحوا عنكم أنتم أيضا الكل الغضب السخط... » (كو ٣: ٨)، « هكذا الآن قدموا أعضاءكم عبيداً للبر للقداسة » (رو ٦: ٢٠).

من مقابلة هذه الآيات ببعضها يمكننا أن نعرف من
الجهة الواحدة، أن المؤمن من حيث مقامه فى المسيح قد
حُـسب شرعاً أنه صلب ومات ودُفـن خالِعاً الإنسان العتيق،
ولكنه قام أيضاً فعلياً بحياة جديدة، مُطهراً مُقدَّساً، لابساً
الإنسان الجديد، بل ولابساً المسيح نفسه. أما من جهة

مستوليته؛ فهو مُطالب بتطبيق هذا المقام على حياته العملية في سلوكه اليومي. ومما هو جدير بالملاحظة أن الذين يقول لهم الرسول بولس «لأنكم قد متم» هم أنفسهم الذين يقول لهم «فأميتوا أعضاءكم التى على الأرض»، وكما يقول للمؤمنين «قد خلعتكم الإلسان العتيق» فإنه يقول لهم أيضاً «أن اخلعوا من جهة التصرف الإنسان العتيق»، وكما يقول لهم «قد لبستم الجديد»، يقول أيضاً «البسوا الإنسان الجديد». فالآيات التى من النوع الأول (التى تتكلم عن المقام) ليست هى لفريق من المؤمنين غير الفريق الآخر، ولا الثانية (التى تتكلم عن المستولية) هى لفريق غير الأول. متى وضحت أمامنا هذه الحقيقة، عرفنا الفرق بين المقام الثابت والحالة المتغيرة تبعاً للقيام بالمستولية. وعرفنا أن المستولية غير المقام، وأنها تتبع المقام لا المقام يتبع المستولية. وإن كان القيام بالمستولية يختلف فيه المؤمنون الواحد عن الآخر، فالمقام واحد للجميع. لكن على قدر اختلافهم فى القيام بما عليهم من مسئولية يختلف تمتعهم بالبركات، وتختلف أجرتهم، كما تختلف تأديباتهم أيضاً هنا على

الأرض فى حالة التقصير.

من هنا نفهم أن للمؤمنين مقاماً ثابتاً أبدياً؛ أساسه ما عمله الله لأجلهم فى المسيح، الذى يمثلهم الآن فى حضرة الله، كما كان ممثلاً لهم فوق الصليب فى موقف الدينونة التى احتملها نيابة عنهم فخلصوا منها خلاصاً أبدياً بإيمانهم به، وأصبحوا فيه الآن ضمن الخليقة الجديدة، ولاشئ من الدينونة عليهم، ولا يأتون إلى دينونة فى المستقبل. لكنهم الآن تحت مسئولية أن يطبقوا حياتهم العملية فى سلوكهم وتصرفاتهم اليومية على مقامهم لتكون حياتهم مطابقة لمقامهم؛ أموات عن الخطايا، أحياء لله. وهذا يأتى بنا إلى ما يحتاجون إليه من قوة الخلاص أو :

الخلاص فى مرحلته الثانية

والى القارئ الكريم طائفة من الآيات المتكلمة عن الخلاص كخلاص حاضر، نحتاج إليه ويلزمنا أن يُقدم لنا أثناء مرحلة حياتنا الحاضرة، لنستطيع القيام بمسئوليتنا، لكى تطابق

حياتنا مقامنا:

«تمموا خلاصكم بخوف ورعدة» (١٢: ٢).
«إن كان البار بالجهد يخلص» (١بط ٤: ١٨).
«لا حظ نفسك والتعليم وداوم على ذلك لأنك إن فعلت هذا تُخلص نفسك والذين يسمعونك»
(١تى ٤: ١٦).

«ويخلصني للكوته لسماوى» (٢تى ٤: ١٨).
«فمن ثم يقدر أن يخلص أيضاً إلى التمام الذين يتقدمون به إلى الله إذ هو حى فى كل حين ليشفع فيهم» (عب ٧: ٢٥).
«لأنه إن كنا ونحن أعداء قد صولحنا مع الله بموت ابنه فبالأولى كثيراً ونحن مصالحوه نخلص بحياته» (رو ٥: ١٠).

بما لا خلاف فيه أن المؤمنين فى جهاد مستمر ضد طبيعتهم الساقطة (الجسد) التى ما زالت باقية فيهم كقول الكتاب :
«اسلكوا بالروح فلا تكملوا شهوة الجسد. لأن الجسد يشتهى

ضد الروح والروح ضد الجسد، وهذان يقام أحدهما الآخر حتى تفعلون ما لا تريدون (أو حتى لا تفعلون ما تريدون)، (غل ٥: ١٦ . ١٧). والمعنى المقصود هو أنكم بالروح القدس تنتصرون على إرادة الجسد وشهواته، كما قيل، في مكان آخر «بالروح تميتون أعمال الجسد» (رو ٨: ١٣).

كذلك أيضاً هم في مصارعة مع إبليس وأجناد الشر الروحية في السمويات، لذلك هم في حاجة إلى أن يتقوا في الرب وفي شدة قوته وأن يلبسوا أو يحملوا سلاح الله الكامل (أف ٦: ١٠-١٨).

كما أنهم في حرب مع العالم إذ قيل «لأن كل من ولد من الله يغلب العالم، وهذه هي الغلبة التي تغلب العالم إيماننا. من هو الذي يغلب العالم إلا الذي يؤمن أن يسوع هو ابن الله» (١ يو ٥: ٤ . ٥).

وقد أعطانا الله في كلمته ما نحتاج إلى معرفته للحصول على الغلبة والانتصار في حروبنا هذه بوسائل إيجابية فنمارسها، وأخرى سلبية نتجنبها، فإذا ماسلكننا في حدود ما

تُعلمنا به كلمة الله كان النصر حليفنا فى كل ميدان من ميادين حروبنا. ولكننا نقول معترفين بكل أسف وحزن أننا مراراً كثيرة قصرنا فى اتباع المكتوب، فانهزمنا أمام أعدائنا، وكانت النتيجة مرائر وأحزاناً وآلاماً لنفوسنا.

لأنه وإن كانت القوة التى نحارب بها هى قوة الله لا قوتنا، لكن الله لا يستخدم قوته لنصرتنا بدون إرادتنا. لذلك يقول الرسول لمؤمنى فيلبى: «تمموا خلاصكم بخوف ورعدة لأن الله هو العامل فىكم أن تريدوا وأن تعملوا من أجل المسرة» (فى ٢: ١٢، ١٣) : كل ما يريده الله منا هو أن نعرف ما هى إرادته، ولجعل إرادتنا مطابقة لإرادته فنريد ما يريده هو. وهذا هو عمل الروح القدس فىنا، بواسطة الطبيعة الجديدة التى حصلنا عليها بالولادة من الله. وحينئذ تبطل أعمال الجسد ويبقى الجسد فى حكم الموت، لا شرعياً فقط، بل عملياً أيضاً، لكى تظهر حياة يسوع أيضاً فى جسدنا المائت. وبهذا نختبر عملياً فى حياتنا ما هى إرادة الله الصالحة المرضية الكاملة.

إننا لا نتعلم ذلك ونختبره عملياً بالانتصار فقط، بل أحياناً بالانكسار؛ كما حدث مع بطرس الذي قال له الرب «سمعان سمعان هوذا الشيطان قد طلبكم لكي يغربلكم كالحنطة ولكني طلبت لأجلك لكي لا يفنى إيمانك. وأنت متنى رجعت ثبت إخوتك» (لوقا ٢٢: ٣١-٣٢). لأننا مراراً كثيرة نتصور أن إرادتنا متفقة مع إرادة الله، ولا ضرر يعود علينا منها، فيسلمنا الله لفعل ما نريد فنقاسي نتائج ما أردنا من مرائر وأحزان وآلام. وإذا ذاك نعرف الفرق بين ما نريده نحن، وما يريده الله لنا، فنتعلم اختبارياً كيف نختار ونرضى أن نتمم إرادة الله مُسلمين أنفسنا له لكي يتمم فينا وبننا إرادته، ولو كان فيها ما فيها من إماتة للجسد، لأن الجسد الذي فينا لا يستسلم بسهولة لحكم الموت.

نقول ونكرر القول أيضاً؛ أن انتصارنا في هذه الحروب لا يزيد مقامنا ثبوتاً، ولا انكسارنا يؤثر عليه، لأننا لا نصل إلى مقامنا بمسئوليتنا، بل الوصول إلى المقام والوجود فيه مُسبق من القيام بالمسئولية. كما أننا تحصلنا على هذا المقام

بعمل الله لأجلنا ، لا بعملنا نحن ولو بمعونة نعمة الله لنا .
وإذا اعتبرنا (كما يعتبر البعض) أن مقامنا يثبت بثبوتنا
وانتصارنا في هذه الحروب، كما أن انكسارنا قد يؤدي إلى
سقوطنا من مقامنا وهلاكنا هلاكاً أبدياً، إذاً يكون خلاصنا
من الدينونة أمراً مستقبلاً لا ماضياً، والآيات المتكلمة عن
خلاصنا من الدينونة كأمر قد تم وامتلكناه امتلاكاً أبدياً لا
معنى لها بالمرّة وعيشاً نتمسك ونؤمن بها، لا بل وجميع
الآيات المتكلمة عن تبريرنا وتقديسنا تصبح أيضاً بلا معنى؛
مادام تبريرنا النهائي لا يزال أمامنا في المستقبل بعد انقضاء
الحياة الحاضرة، ومادام الهلاك محتملاً. كذلك أيضاً الآيات
المتكلمة عن الولادة الجديدة، والانتقال من الموت إلى الحياة،
والقيامة مع المسيح، واتحادنا به اتحاد الجسد بالرأس،
وصيرورتنا فيه خليفة جديدة؛ تصبح أيضاً بلا معنى، ويكون
إيماننا بالمسيح ليس له من نتيجة سوى أننا به نحصل على
قوة تعيننا في حروبنا وتجاربنا، حتى إذا انتصرنا فزنا
بالخلاص والحياة الأبدية وإلا هلكنا، وفي هذه الحالة يكون

خلاصنا بالناموس لا بالنعمة، ما دامت أعمالنا هي شرط خلاصنا.

والخلاصة أننا إذا اعتبرنا الآيات المتكلمة عن الخلاص الحاضر الذى نحتاج إليه فى حروبنا بعد إيماننا حتى نهاية حياتنا هي الأساس لخلاصنا من الدينونة والهلاك، إذاً يكون التصريح بخلاص يُنال ويُمتلك من الآن انخداعاً ووهماً لا حقيقة له. ويكون كأنه يوجد تبريران : تبرير ابتدائى يُنال بالإيمان، وتبرير نهائى يُنال بالأعمال يوم الدينونة للخلاص من الهلاك ونوال الحياة الأبدية؛ وإذا كان الأمر كذلك فيكون التبرير الابتدائى الذى ينال بالإيمان هو تبرير وهمى لا حقيقى أو اسم على غير مسمى.

ذلك لأن المؤمن من ناحية الحروب الروحية، هو تحت مسئولية أن يجعل إرادته مطابقة ومتفقة مع الله، فى قمع الجسد وشهواته. وعلى مقدار هذه المطابقة والاتفاق تعطى له الأجرة والمكافأة، كثيرة كانت أو قليلة حسب استحقاقه. كما أنه فى حالة التراخى والاستسلام لميول ورغائب الجسد،

فلا بد أن يؤدب بما يؤول أخيراً إلى فطام النفس وخلصها من هذه الرغائب والميول «بتأديبات إن أدبت الإنسان أفنيت مثل العث مشتهاه» (مز ٣٩: ١١)، أو كما قيل أيضاً «لأن الذى يحبه الرب يؤدبه ويجلد كل ابن يقبله. . فأى ابن لا يؤدبه أبوه... وأما هذا فلأجل المنفعة لكى نشترك فى قداسته. ولكن كل تأديب فى الحاضر لا يُرى أنه للفرح بل للحزن. وأما أخيراً فيعطى الذين يتدربون به ثمر بر للسلام» (عب ١٢: ٦-١١).

لأن الله لم يعطنا أن نؤمن بخلصنا خلاصاً أبدياً، وأننا لا ندان ولا نأتى إلى دينونة عبثاً، حتى إذا ما أنكسرنا أو غلبنا فى حروبنا يضيع منا ذلك الخلاص فنُدان ونهلك، كأن مسئولية بقاء هذا الخلاص أو ضياعه هى مسئوليتنا نحن، بل الذى أعطانا أن نؤمن بهذا الخلاص أعطانا أيضاً أن نؤمن بأنه هو الضامن لهذه النتيجة والكفيل بحفظنا وحراستنا وحمايتنا من كل أعدائنا. ولنا أن نستند على قول الكتاب: «مبارك الله. . الذى ولدنا ثانية لرجاء حى. . لميراث لا

يفنى ولا يتدنس ولا يضمحل محفوظ فى السموات لأجلكم
أنتم الذين بقوة الله محروسون بإيمان لخلاص مستعد أن
يعلن فى الزمان الأخير» (١ بط ١: ٣-٥).

ففى حالة سقوطنا هو الذى يقيمنا، وفى حالة ضلالتنا
وتيهاننا هو الذى يرد نفوسنا ويهديننا إلى سبل البر من أجل
اسمه، وذلك:

أولاً: بخدمته لأجلنا فى السماء كرئيس الكهنة العظيم
وكالشفيع الوحيد إذ قيل: «فمن ثم يقدر أن يخلص أيضاً
إلى التمام الذين يتقدمون به إلى الله إذ هو حى فى كل حين
ليشفع فيهم» (عب ٧: ٢٥).

وثانياً: بخدمته لنا ونحن عابرون برية هذا العالم كراعى
الخراف العظيم الذى من خدمته رد النفس وهدايتها، كما
قيل عنه بالنبوة: «الرب راعى...» يرد نفسى يهدينى إلى
سبل البر من أجل اسمه» (مز ٢٣: ١-٣)، وأيضاً «وهذه
هى مشيئة الآب الذى أرسلنى أن كل ما أعطائى لا أتلف
منه شيئاً بل أقيمه فى اليوم الأخير» (يو ٦: ٣٩)، وأيضاً

«خرافى تسمع صوتى وأنا أعرفها فتتبعنى وأنا أعطيها حياة أبدية ولن تهلك إلى الأبد ولا يخطفها أحد من يدي. ولا يقدر أحد أن يخطف من يد أبى» (يو ١٠: ٢٧-٢٩).

وثالثاً: بعمله فينا بالروح القدس الذى يبكتنا ويقودنا إلى الاعتراف بزلاتنا، كما قيل «إن اعترفنا بخطايانا فهو أمين وعادل حتى يغفر لنا خطايانا» (١ يو ١: ٩).

فالذى أعطانا أن نؤمن بأن خلاصنا من دينونة الخطية كان بموته عنا فوق الصليب، أعطانا أن نؤمن أيضاً بأن خلاصنا من قوة الخطية وسلطانها، وعثقنا وتحررنا من عبوديتها هو بحياته فينا ولأجلنا. وهذا لا يتنافى ولا يتعارض مع ما علينا من مسئولية فى أن نجعل إرادتنا مطابقة ومتفقة مع إرادة الله من جهة إماتة الجسد وشهواته، تلك المسئولية التى بسببها لمجازى أو نؤدب، بدون دخل لذلك فى أمر الخلاص الذى هو منوط بالمسيح وحده الذى قبلناه بالإيمان مخلصاً لنا، فهو الذى يبدأ وهو الذى يكمل إلى النهاية، وهو لا يخلصنا مبتدئاً فينا بخلاصنا من قوة

الخطية ،حتى نستحق الخلاص من دينونتها أخيراً حسب الفكر الموجود عند معظم المسيحيين، بل خلاصه لنا يبتدى أولاً بخلاصنا من دينونة الخطية، على أساس موته عنا فوق الصليب، ثم يكمله بحياته فينا ولأجلنا للخلاص من قوتها. وهذا الترتيب الإلهي يتفق تماماً مع ما عمله الله لأجلنا في المسيح، إذ أسلم من أجل خطايانا وأقيم لأجل تبريرنا، فالموت أولاً ثم القيامة. فبالموت لنا الخلاص من دينونة الخطية، وبالقيامة لنا التبرير والحياة للخلاص من قوتها؛ أو الخلاص بالدم أولاً، ثم الخلاص بقوة الحياة ثانياً.

أما الذين يقولون بالخلاص من قوة الخطية أولاً ثم الخلاص من دينونتها؛ فهؤلاء يجعلون القيامة أسبق من الموت، ونوال الحياة أسبق من الكفارة، وهذا جهل بما هو الخلاص من الخطية وما هو طريق الله للخلاص منها.

وهنا لابد للقارئ العزيز، إذا كان من المؤمنين الذين اعتادوا قراءة كلمة الله أن يتساءل عن المقصود إذاً بالآيات الكثيرة المتكلمة عن الخلاص كخلاص مستقبل، أو كخلاص

ننتظره ونرجوه وهذا ما يقودنا للحديث عن:

الخلاص فى مرحلته الثالثة أو الأخيرة

وها هى بعض الآيات التى نرجو بعد إمعان النظر فيها أن نتمكن من معرفة ماهية هذا الخلاص وكيف يتم:

«فإن خلاصنا الآن أقرب مما كان حين آمنا»
(رو ١٣: ١٣).

«العتيدين أن يرثوا الخلاص» (عب ١: ١٤).
«أنتم الذين بقوة الله معروسون بإيمان لخلاص
مستعد أن يعلن فى الزمان الأخير» (١ بط ١: ٥).
«هكذا المسيح أيضاً بعدما قدم مرة لكى يحمل
خطايا كثيرين سيظهر ثانية بلاخطية للخلاص
للذين ينتظرونه» (عب ٩: ٢٨).

«فإن سيرتنا هى فى السموات التى منها أيضاً
ننتظر مخلصاً هو الرب يسوع المسيح الذى سيغير
شكل جسد تواضعنا ليكون على صورة جسد

مجده» (فى ٣: ٢٠).

« فسيخلص ولكن كما بنار » (١ كو ٣: ١٥).

« أن يسلم مثل هذا للشيطان لهلاك الجسد لكى

تخلص الروح فى يوم الرب يسوع » (١ كو ٥: ٥).

اختلفت المذاهب المسيحية فى كثير من العقائد، وفى كيفية تفسير النبوات، وفى شرح الآيات الكتابية بما لا يقع تحت حصر، ولكن أكثرها تقريباً اتفقت على عقيدة واحدة يمكن اعتبارها السبب الأول فى الجهل بماهية الخلاص الذى يقدمه لهم الإنجيل كموضوع للإيمان، حتى أصبح الجميع يعيشون بلا رجاء، لأن الرجاء الذى يضعه أمامهم إيمانهم هو رجاء مشكوك فيه، إن لم يكن ميثوساً منه، لأن ألحجب التلاميذ وأذكاهم يخشى من عدم نجاحه فى إحراز الشهادة التى يريد الحصول عليها، مادامت هذه الشهادة لا تُعطى له إلا بعد أداء الامتحان الموضوع لها؛ كذلك أتقى المؤمنين لا يضمن خلاصه ما دامت الحياة الحاضرة فرصة امتحان له لا تظهر نتيجته إلا يوم الدينونة. وهذه العقيدة التى اتفقوا عليها هى الاعتقاد بقيامة واحدة عامة لجميع الناس، مؤمنين

وغير مؤمنين، وهذه القيامة ستكون يوم مجئ المسيح الثانى
للدنيونة وانتهاء نظام العالم الحاضر. وكأن المسيحية بهذا
الاعتقاد لم تتقدم خطوة واحدة عن الاعتقاد الذى كان موجوداً
من قبل مجئ المسيح عند مؤمنى العهد القديم، الاعتقاد
الذى عبرت عنه مرثا للمسيح عند قبر أخيها لعازر بقولها
«أنا أعلم أنه سيقوم فى القيامة فى اليوم الأخير». لكن
جواب المسيح لها كان فيه نور إعلان جديد عن هذا الموضوع
الغامض، وازداد إشراقاً بما أعلنه الروح القدس فيما بعد فى
رسائل العهد الجديد وسفر الرؤيا تعليمياً ونبوياً.

إن التعليم بقيامة واحدة عامة لجميع الناس مؤمنين وغير
مؤمنين للدنيونة عند مجئ المسيح الثانى يفترض أن جميع
الناس فى اليوم المزعوم لهذه القيامة سيكونون أمواتاً، وهكذا
يعتقد المعتقدون بالقيامة الواحدة العامة إذ يقولون «ما من
نفس إلا وتذوق الموت».

مع أننا عندما نتأمل فى جواب المسيح لمرثا بقوله لها:
«أنا هو القيامة والحياة. من آمن بى ولو مات فسيحيا وكل

من كان حياً وآمن بى فلن يموت إلى الأبد»
(يو ١١: ٢٥، ٢٦)، نجد أن الرب يعلن أن الذين سيؤمنون
به بعض منهم سيموتون ثم يقومون، وبعض آخر لن يموتوا
إلى الأبد. فمتى وكيف يكون هذا؟ لاشك أن الرب يقصد
بهذا أنه عند مجيئه الثانى الذى وعد به تلاميذه وخاصته
بقوله لهم «لا تضطرب قلوبكم. أنا أمضى لأعد لكم
مكاناً وإن مضيت وأعددت لكم مكاناً آتى أيضاً وأخذكم
إلى حثى حيث أكون أنا تكونون أنتم أيضاً» (يو ١٤: ١-٣).
سيكون بعض المؤمنين به قد رقدوا وبعض منهم باقين أحياء،
ولكنه كالقيامة والحياة لجميع المؤمنين به سيقوم الراقدين
أولاً ليأخذهم إليه مع الأحياء الباقين بدون موت بعد تغيير
أجسادهم ليكونوا على صورة جسد مجده مختطفاً إياهم
جميعاً فى السحب لملاقاته فى الهواء ليكونوا مثله ومعه
كل حين.

يزيدنا إيضاحاً لهذه الحقيقة الرسول بولس فى ١ كورنثوس
١٥: ٥١-٥٥ بقوله: «هوذا سر أقوله لكم. لا نرقد كلنا،

ولكننا كلنا نتغير فى لحظة. فى طرفة عين عند البوق
الآخر، فإنه سيُبوق فيقام الأموات عديمى فساد ونحن نتغير.
لأن هذا الفاسد لابد أن يلبس عدم فساد، وهذا المائت يلبس
عدم موت، ومتى لبس هذا الفاسد عدم فساد ولبس هذا
المائت عدم موت فحينئذ تصير الكلمة المكتوبة ابتلع الموت
إلى غلبة. أين شوكتك ياموت؟ أين غلبتك ياهواية؟»
هنا لمجد ذكر القيامة وكيفيتها ومن هم الذين يقامون.
ولنلتفت إلى الآتى:

أولاً: ينفى الرسول الفكر القائل بقيامة عامة لجميع الناس
إذ يكونون جميعاً أمواتاً مؤمنين وغير مؤمنين بقوله:
«لا نرقد كلنا ولكننا كلنا نتغير»، فالرقاد (وهو تعبير
يخص المؤمن) ليس إذاً من نصيب جميع المؤمنين، بل منهم
من سيكونون أحياء وقت هذه القيامة فيحصل فيهم التغيير
الذى سيحصل فى الراقدين المقامين؛ وهو تغيير واحد سيشمل
الجميع فى لحظة فى طرفة عين.

وثانياً: إن الذين يقامون سيقامون «عديمى فساد» ،

وهذا لا يمكن أن يقال عن الأموات فى خطاياهم الذين يموتون فى عدم الإيمان.

. وثالثاً: لابد أن نلاحظ الفرق بين عبارتين: الأولى « هذا الفاسد لابد أن يلبس عدم فساد »، والثانية « وهذا المائت يلبس عدم موت ». فالأولى تنطبق على التغير الذى سيحدث فى هؤلاء الأموات (الراقيدين) الذين سيقامون عديمى فساد، لأن كلمة الفاسد تطلق على الجسد الذى فسد بالموت وعاد إلى الشراب الذى أخذ منه، ويحتاج أن يلبس عدم فساد. أما كلمة المائت فتطلق على الجسد الذى ما زال حياً ولكن فيه قابلية الموت؛ أي أن العبارة الثانية تنطبق على الأحياء المتغيرون بدون موت. فى اللحظة التى يقام فيها الأموات ويتغير الأحياء، يهتف هؤلاء الأحياء المتغيرون قائلين « أين شوكتك ياموت »، إذ أنهم لم يموتوا، وأولئك الأموات المقامون قائلين: « أين غلبتك يا هاوية »، إذ قد قاموا من موتهم. فإذاً، فى هذه القيامة، التى فيها أموات مقامون وأحياء متغيرون، نرى الجميع هاتفين هتاف الغلبة والنصرة على

الموت والهاوية؛ مما يبين لنا بكل تأكيد أن هذه القيامة ليست قيامة لغير المؤمنين مع المؤمنين الذين يقال إنهم سيقامون جميعاً في وقت واحد للدينونة. وهل من المعقول أن المقامين للدينونة يقدرّون أن يهتفوا هتاف الغلبة والنصرة، هتاف الفرّح والسرور قبل الوقوف أمام عرش الدينونة وظهور النتيجة المرتقبة بكل خوف ورعب؟!

إذاً تكون هذه القيامة قيامة خاصة فقط بالمؤمنين، الذين رقدوا في الإيمان على رجاء المبعث الثاني للمسيح، حسب وعده لهم لكي يأخذهم إليه مع المؤمنين الباقين أحياء إلى ذلك المبعث، بعد تغيير أجساد الجميع -الراقيدين المقامين والأحياء الباقين الذين يقولون: «فإن سيرتنا نحن هي في السموات التي منها أيضاً ننتظر مخلصاً هو الرب يسوع المسيح الذي سيفير شكل جسد تواضعنا ليكون على صورة جسد مجده بحسب عمل استطاعته أن يخضع لنفسه كل شيء» (في ٣: ٢٠، ٢١).

أما هذا المبعث وكيفية إتمام هذا التغيير فنقرأ عنه أيضاً

فى ١ تسالونيكى ٤: ١٣-١٧ ، « ثم لا أريد أن تجهلوا أيها
الآخوة من جهة الراقدين لكى لا تحزنوا كالباقيين الذين لا
رجاء لهم لأنه إن كنا نؤمن أن يسوع مات وقام فكذلك
الراقدون بيسوع سيحضرهم الله أيضاً معه. فإننا نقول لكم
هذا بكلمة الرب إننا نحن الأحياء الباقيين إلى مجئ الرب لا
نسبق الراقدين، لأن الرب نفسه بهتاف بصوت رئيس ملائكة
وبوق الله سوف ينزل من السماء، والأموات فى المسيح
سيقومون أولاً، ثم نحن الأحياء الباقيين سنُخطف جميعاً
معهم فى السحب لملاقاة الرب فى الهواء وهكذا نكون كل
حين مع الرب ».

فمن هذه الأقوال نفهم أن الرب يسوع المسيح نفسه سينزل
مرة ثانية من السماء، ولكن قبل وصوله إلى الأرض سيكون
المؤمنون الراقدين المقامون والأحياء الباقيون قد اختطفوا إليه
لملاقاته فى الهواء ليكونوا معه كل حين.

وفى هذا الفصل أيضاً لا نجد إشارة إلى قيامة أحد من
غير المؤمنين بل الذين سيقامون هم الأموات فى المسيح

فقط، وهؤلاء مع الأحياء الباقين سيُخطفون من الأرض لملاقاة الرب في الهواء ليكونوا معه، بدون أن تجرى عليهم أية دينونة قبل ذلك، لأن الصفة التي سيأتى بها الرب إليهم كخاصته هي صفته كعريس آت لأخذ عروسه، وهذا ما نجده واضحاً في مثل العشر العذارى في إنجيل متى ٢٥: ١-١٣. ومما يجدر بنا أن نتنبه له أن هذه الصفة التي سيأتى بها كعريس لأخذ عروسه، ليست هي الصفة التي سيظهر بها بعد ذلك للعالم كاهن الإنسان، الآتى في مجده وجميع الملائكة القديسين معه، وحينئذ يجلس على كرسى مجده ويجتمع أمامه جميع الشعوب فيميز بعضهم من بعض، كما يميز الراعى الخراف من الجداء فيقيم الخراف عن يمينه والجداء عن اليسار؛ ثم يقول الملك للذين عن يمينه تعالوا يا مباركى أبى رثوا الملكوت المعد لكم منذ تأسيس العالم لأنى جعلت فأطعمتمونى. . فيجيبه الأبرار حينئذ قائلين يارب متى رأيناك جائعاً فأطعمناك. . فيجيب الملك ويقول لهم: الحق الحق أقول لكم بما أنكم فعلتموه بأحد إخوانى هؤلاء الأصاغر فبى فعلتم. . ثم يقول للذين عن اليسار اذهبوا عنى ياملاعين

إلى النار الأبدية المعدة لإبليس وملائكته. . . إلخ (مت ٢٥: ٣١-٤٦).

ففى أول الأصحاح نجد فريقاً من الناس يشبهون بعشر عذارى خرجن للقاء العريس. ولا شك أنهم المسيحيون المنتسبون للمسيح، لأن الوعد بالمجئ الثانى معطى لهم وحدهم دون بقية الناس. وإتماماً لهذا الوعد الرب آت كالعريس، لكن لا ليأخذ جميع العذارى أى جميع المنتسبين إليه كمسيحيين فى العالم بل ليأخذ إليه المؤمنين الحقيقيين فقط المشبهين بالخمس الحكيمات، الذين بالإيمان قد طهرت قلوبهم، وأصبحت مسكناً للروح القدس الذى به ختموا ليوم الفداء (فداء الجسد، أو تغيير الجسد) وهذا هو الخلاص المنتظر إتمامه لهم فى مجئ المسيح الثانى كعريسهم. أما بقية المسيحيين، وهم المسيحيون بالاسم فقط، المشبهون بالخمس الجاهلات، الذين اكتفوا فى حياتهم بمجرد ما يظهرهم كمنتسبين للديانة المسيحية، دون أن يكون لهم الإيمان الحقيقى المطهر للقلب والمجدد للحياة بالروح القدس المعطى

من الله لكل مؤمن حقيقى، فقد أغلق الباب دونهم، أى أنهم وجدوا أنفسهم قد تركوا فى الأرض دون أن يخطفوا مع المؤمنين الحقيقيين.

فهذا المشهد الذى نراه فى أول الأصحاح هو غير المشهد الذى نراه فى آخر الأصحاح، الذى فيه نرى المسيح آتياً كالمملك حيث يجلس على كرسى مجده وأمامه جميع الشعوب - شعوب الأرض الأحياء - على ثلاث فرق: الخراف، الجداء، وفريق آخر يدعوه الرب «إخوتى الأصاغر».

معظم المسيحيين يعتقدون أن هذا المشهد يخص الدينونة العامة التى بها ينتهى نظام وهيئة هذا العالم الحاضر، ولكن مما هو جدير بالتأمل هنا أننا لا نجد موتى مقامين لا مؤمنين ولا غير مؤمنين إذ هى دينونة لشعوب الأرض الأحياء، كما أنها سابقة لدينونة الأموات التى نقرأ عنها فى سفر الرؤيا ٢٠: ١١-١٥، وهذا ما جاء عنها:

«ثم رأيت عرشاً عظيماً أبيض والجالس عليه الذى من وجهه هربت الأرض والسماء ولم يوجد لهما موضع، ورأيت

الأموات صفاراً وكباراً واقفين أمام الله وانفتحت أسفار
وانفتح سفر آخر هو سفر الحياة. ودين الأموات مما هو مكتوب
فى الأسفار بحسب أعمالهم. وسلم البحر الأموات الذين
فيه، وسلم الموت والهاوية الأموات الذين فيهما، ودينوا كل
واحد حسب أعماله وطرح الموت والهاوية فى بحيرة النار،
هذا هو الموت الثانى. وكل من لم يوجد مكتوباً فى سفر
الحياة طرح فى بحيرة النار».

وأظنه أمراً واضحاً وضوح الشمس فى رابعة النهار أن
هذا المشهد يختلف اختلافاً كلياً عن المشهد المذكور فى
متى ٢٥: ٣١-٤٦. ومن المستحيل أن يسلم أى قارئ أن
المشهدين يشيران إلى الدينونة العامة. إن أقل تأمل يرينا
ما بين المشهدين من فوارق.

فأولاً: هناك يقال ومتى جاء ابن الإنسان فى مجده
وجميع الملائكة القديسين معه فحينئذ يجلس على كرسى
مجده (كالملك). فعبارة «ومتى جاء ابن الإنسان» تفيد
مجيئه من السماء إلى الأرض. فجلوسه على كرسى مجده

سيكون إذاً فوق الأرض. أما فى رؤيا ٢٠ فيقال إن الأرض
والسمااء هربتا من وجه الجالس على العرش ولم يوجد لهما
موضع. أى أن عرش الدينونة هذا سيكون لا فى السمااء ولا
على الأرض.

ثانياً: هناك نرى أن الجالس على كرسى مجده هو ابن
الإنسان الآتى كالملك لدينونة شعوب الأرض الأحياء، أما
هنا فنرى الجالس على العرش هو الديان الذى من وجهه
هربت الأرض والسمااء، والواقفون أمامه هم جميع الأموات
المقامين للدينونة. ويقال لهم «الأموات» لأنهم عاشوا فوق
الأرض وماتوا فى خطاياهم بعدم إيمان بالمسيح، فقد ولدوا
وعاشوا وماتوا أمواتاً، وأقيموا للدينونة (أمواتاً) أيضاً،
وسيطرحون فى بحيرة النار الذى هو الموت الثانى بالنسبة
لهم.

ثالثاً: هناك نرى الشعوب المجتمعة أمام ابن الإنسان
الجالس على كرسى مجده كالملك وهم صنفان من الناس:
خراف، وجداء - خراف يقال لهم «تعالوا يا مباركى أبى

رثوا الملكوت المعد لكم منذ تأسيس العالم»، وجداء يقال لهم «اذهبوا عنى يا ملاعين إلى النار الأبدية المعدة لإبليس وملائكته». وهذان الصنفان بخلاف الصنف الثالث الذى يقول الملك عنه «إخوتى الأصاغر». أما هنا فلا نرى إلا صنفاً واحداً فقط، وهم الأموات الذين دينوا كل واحد بحسب أعماله وطرحوا جميعاً فى بحيرة النار.

من المشاهد التى مرت بنا رأينا:

قيامته بدون دينونة، ودينونة بدون قيامته، وقيامته للدينونة.

فالمشهد الأول هو قيامته المؤمنين الراقدين الذين سيخطفون مع الأحياء المتغيرين لملاقاة الرب فى الهواء. وفى هذا المشهد سيأتى المسيح كالعريس لأخذ عروسه (كنيسته) إليه، أى المؤمنين الحقيقيين الراقدين والأحياء المعبر عنهم بالعذارى الحكيمات دون أن يراه سكان الأرض لأنه سيتلاقى مع قديسيه فى الهواء قبل أن يصل إلى الأرض، وذلك لإنقاذهم من الغضب الآتى (١ تس ١: ١٠، رو ٩: ٥)، إذ أن الأرض ستكون بعد اختطاف الكنيسة مشهداً للضربات

والولايات التى ستنصب على الأشرار، ولا سيما المسيحيين
بالاسم، كما نرى ذلك موضعاً فى سفر الرؤيا الأصحاحات
٤ - ٢٠، لمدة سبع سنين وهذه المدة هى الأسبوع الأخير الباقي
للشعب القديم من بعد التسعة والستين أسبوعاً التى تحدت
من الملاك جبرائيل لدانيال النبي، من وقت خروج الأمر بتجديد
أورشليم لتكميل معاصيهم وتتميم خطاياهم وتوبتهم
ورجوعهم وقبولهم المسيح كفارة لإثمهم (دا ٩)، وحينئذ
يأتى المسيح كالمملك ليملك على الأرض بالبر والسلام تميماً
للنبوات التى أشار إليها بطرس الرسول فى كرازته لليهود
بقوله لهم «فتوبوا وارجعوا لتمحى خطاياكم وتأتى أوقات
الفرح من وجه الرب ويرسل يسوع المسيح المبشر به لكم قبل،
الذى ينبغى أن السماء تقبله إلى أزمنة رد كل شئ، التى
تكلم عنها الله بفم جميع أنبيائه القديسين منذ الدهر»
(أع ٣: ١٩-٢١). وقد انقطع تاريخ اليهود بعد انقضاء
تسعة وستين أسبوعاً من السبعين أسبوعاً التى تحدت من
خروج الأمر بتجديد أورشليم وبنائها إلى مجئ المسيح كالمملك،
بسبب قطعهم المسيح الرئيس بالموت صلباً. ولذلك قطعوا هم

أيضاً من أن يكونوا شعباً وأمة للرب. وصارت الكنيسة في علاقة سماوية بالمسيح المرفوض، كعروسه وأعضاء جسده، إلى أن تكمل الكنيسة وتتخذ من الأرض، وحينئذ يعود تاريخهم للاتصال لتكميل الأسبوع السبعين الباقي حتى يأتي المسيح لشعبه كالملك.

والمشهد الثانى هو دينونة الشعوب الأحياء إذ يكون المسيح قد جاء إلى الأرض مع قديسيه. وهذا المجئ يسمى أيضاً الظهور أو الاستعلان. وحينئذ يجلس على كرسي مجده كالملك، ويجتمع أمامه جميع الشعوب، فيقضى على الجداء وهم أشرار الأرض بالموت والعذاب الأبدى. أما الخراف وإخوته الأصاغر فيبقون على الأرض ليتمتعوا ببركات ملكه السعيد مدة ألف سنة بعد تنقية هذا الملكوت من جميع المعاثر وفاعلى الإثم (مت ١٣: ٣٠ ، ٤٠-٤٣ ، ٤٩-٥٠ ؛ ٢٤: ٤٠-٤١ ؛ ٢٥: ٣١-٤٦ ؛ لو ١٧: ٣٠-٣٧). ومراجعة هذه الشواهد نجد أن الحوادث المذكورة فيها ستحدث عند هذا الظهور أو الاستعلان تهيئة للملك السعيد.

والشاهد الثالث هو قيامة الأموات غير المؤمنين للدينونة وطرحهم فى بحيرة النار الذى هو الموت الثانى، وذلك بعد الألف السنة، إذ تزول السموات بضجيج وتنحل العناصر محترقة وتحترق الأرض والمصنوعات التى فيها، وحينئذ يجلس المسيح على العرش العظيم الأبيض لدينونة الأموات وهى الدينونة الأخيرة.

من ذلك نتبين أن حوادث المستقبل، كما هى معلنة فى كلمة الله؛ تبدأ بنزول المسيح من السماء كالعريس لملاقاة عروسه فى الهواء، ثم بعد ذلك الضيقة العظيمة، وبعدها يأتى الرب بالمجد والقوة كالملك، ويطهر الأرض من جميع المعاثِرِ وفاعلى الإثم، ثم يقيم ملكوته السعيد لمدة ألف سنة تنتهى يزوال السموات الكائنة الآن وانحلال العناصر واحتراق الأرض والمصنوعات التى فيها، ودينونة الأموات الذين يؤتى بهم أمام العرش العظيم الأبيض، وطرحهم فى بحيرة النار، وبعد ذلك الحالة الأبدية للمؤمنين الممجدين فى السماء الجديدة والأرض الجديدة.

وبما أنه ليس غرضنا الآن الكتابة عن هذه الأمور المستقبلية بتفصيل* ، فقد اكتفينا بإيضاح هذه النقط الرئيسية لكى يفهم القارئ العزيز منها أن المؤمنين الذين خلصوا بالإيمان، قد خلصوا من الدينونة خلاصاً أبدياً فلا توجد دينونة أمامهم فى المستقبل. وذلك حسب قول الرب الذى صدقوه وآمنوا به، أنهم لا يأتون إلى دينونة لأنهم قد انتقلوا من الموت إلى الحياة. وأن خلاصهم المنتظر ليس هو تقرير خلاصهم من الهلاك يوم الدينونة واستحقاقهم للحياة الأبدية (كما يعتقد الكثيرون) لأن هذا أمر قد فصل فيه نهائياً وأبدياً يوم إيمانهم بالمسيح إيماناً قلبياً، بل هو خلاص من أجساد الضعف هذه، أو افتداؤها وتغييرها لتكون على صورة جسد مجد المسيح مخلصهم، ليكونوا مثله ومعه إلى الأبد مشتركين فى مجده وملكه. ولكنهم قبل ظهوره وظهورهم معه فى المجد للملك سيكونون قد وقفوا أمام كرسيه للمحاسبة ليأخذ

* يمكن لمن يرغب فى المزيد من التفاصيل فى هذا الصدد الرجوع إلى نبذة "قريب على الأبواب" للأخ ناشد حنا، وكتاب "عتبات الأبدية" للأخ أنور جورجى، وباقى النبد والكتب التى تشرح تلك الأمور بالتفصيل.

كل واحد منهم أجرته بحسب استحقاقه للاشتراك معه في ملكوته كملوك، إذ نقرأ في لوقا ١٩ إذ يقال للواحد «نعماً أيها العبد الصالح والأمين كنت أميناً في القليل. . فليكن لك سلطان على عشر مدن». ثم يقال للآخر «وكن أنت على خمس مدن».

أما الثالث الذى بلسان حالة يقول «لأنى كنت أخاف منك إذ أنت إنسان صارم تأخذ ما لم تضع وتحصد ما لم تزرع»، فهو صورة للمسيحيين بالاسم (العذارى الجاهلات) المتروكين فوق الأرض للضربات والويلات بعد اختطاف المسيحيين الحقيقيين أو العذارى الحكيمات وغلق الباب،

رقم الإيداع بدار الكتب

٩٧/١٩٨٦

الترقيم الدولى

977 - 5060 / 42 / 7

مطبعة كنيسة الإخوة بأسسيوط

إن الخلاص المطلوب منا

أن نقبله إذ نؤمن ببشارة

الإنجيل، مقدم لنا في

سلسلة من ثلاث حلقات.

ولو أن لكل حلقة من

هذه الحلقات معنى خاصاً.

إلا أن الثلاث الحلقات

تتكون خلاصاً واحداً

لكل من يؤمن إيماناً قلبياً

باسم ابن الله.

Biblioteca Alexandrina



0282931